

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

میون العدا الوهابین رسالہ مفید الطالب العلم صحیح تمام بخشیدہ تمام ہو سوئے ہ

مسند امامی حاجی عبدالصمد باہتمام ماجز محمد عبدالرحمن عظیمی

مطبعة دار الفكاك بدمشق

بالتاميم او اذا قلنا قلنا قسمة وتتم قسمة والتاميم ليس من
والموقفين قال ايضا عجمي اللفظ الدال على تمام وضع
بالمطابقة وعلى جزيه تضمن اركان جزاء وعلى الملازمين في التضمن
بالاتزام كالانسان فانه يدل على الحيوان انما يقع بالمطابقة
على احد ما تضمن على قابل العلم وصنعة الكتابة بالاتزام
اقول ان التضمن اصطلاحا ثابت على نحو ما على المبتدئ او
ان يشرع في شيء من العلوم تنسبا عجمي وهو لفظ يوناني يراد
بالتكليات كحس وبهي الجنس والنوع والفصل والخاصة والعرض العام
وهذه هي توقف معرفة على بيان الدلالات ثلث وهي المطابقة
وتضمن والاتزام واقسام اللفظ والدلالة هي كون الشيء بمجاله
من العلم به العلم بشي اذا الاول هو الدال والثاني هو المدلول
عرفت ان الدليل هو الذي يلزم من العلم به العلم بشي آخر وكذا
عرفت ان المدلول هو الذي يلزم من العلم بشي آخر العلم به

الدلائل الثلث

والدلالة تنقسم الى اقسام ثلثة بطبيعة وعقلية ووضعية فالدلالة
الطبيعية ان تكون بحسب اقتضاء الطبع كدلالة الخبز على
الوجع المصدر فان طبع الاطباء يقتضي المنطقية عند عرض
الوجع والدلالة العقلية ان تكون بحسب اقتضاء العقل كدلالة
لفظ دواء السموم من وراء الجدار على وجود الالفاظ والامراض
من الدلالة ثلثها الدلالة اللفظية الوضعية التي تكون
بحسب وضع اللفظ الدال على المعنى وهي ثلثة اقسام لان
اللفظ الدال على المعنى لا يخلو من ان يدل على تمام وضع
او يدل على جزء ما وضع لا ويدل على ما لا يقع في الذهن فان
كان الاول فالدلالة دلالة بالمطابقة وان كان الثاني
فالدلالة دلالة بالتضمن وان كان الثالث فالدلالة دلالة
بالاثر اذ مثال الدلالة بالمطابقة كدلالة الانسان فانه يدل
على الحيوان انما يقع بالمطابقة لكونه تمام ما وضع للانسان

ش

عجاس ثلثة ان يكون بصير مع ان منها معانة في الخرج
لا يقال به الدلالة تضمنته لان القول العملي عبارة عن عدم
مضات الى البصر فيكون البصر خارجا عنه فمتنع ان
يكون ولادة تضمنته قال ثم اللفظ اما مفرد وهو الذي
لا يراو بالخبر منه ولادة على خبر معناه كالانسان والحيوان
وهو الذي لا يكون كذلك كرامي الحجارة اقول
لما فرغ عن بيان الدلالات الثلث شرع في
تقسيم اللفظ فنقول اللفظ ينقسم الى قسمين مفرد ومركب
لانه اما ان لا يراو بالخبر منه اى من اللفظ الدلالة
على خبر معناه او يراو ذلك كقولك كرامي الحجارة فانه
لفظ يدل بضرورة على خبر معناه لان الرامي يدل
على ذات من له الرمي والحجارة يدل على جسم معين
فان كان الاول مفردا وان كان الثاني مركبا

۱۰۰۰ کلوں درجہ یکشنبہ انجم دروہ ضلع مغربی سببانات ۱۱ مولوی محمد کرم صاحب حق رح

والله اعلم بالصواب

الکلی واجزائے

بين كثيرين اولايكون فان منع نفس تصور مفهوم عن
اشتراك بين كثيرين فوجبه كريد علما فانه اذا تصور مفهوم
يمنع عند العقل صدقه على كثيرين وان لم يمنع نفس
تصور مفهوم عن اشتراك بين كثيرين فهو كلى كالانسان
فان مفهوم عند العقل لم يمنع من صدقه على كثيرين
وانما قيد بنفس تصور مفهوم في الكلى والجزئى لان
من الكليات ما يمنع الاشتراك بين امور متعددة بالنظر
الى الخارج كواجب الوجود وان قيل الخارجى قطع
عرف الشتركة عنه لكن عند العقل لم يمنع من صدقه على
كثيرين واللام يقتضى اولى دليل اثبات اوحدايته قال
والكلى لما ذاتى وهو الذى يدخل تحت حقيقة جزئية كالحيوان
بالنسبة الى الانسان الفرس وما عصى وهو الذى بخلافه كالنمل
بالنسبة الى الانسان اقول الكلى يتسمى الى ذاتى وعرضى لانه

اما ان کیون داخلا فی تحت حقیقتہ جزئیاتہ اولایکون
قان کان داخلا فی تحت حقیقتہ جزئیاتہ فہو ذاتی
کامیوان بالنسبۃ الی الانسان فانه تمام حقیقتہ زید
وعمرو وکرواحیوان داخل فیہ لکنہ مرکب من الجوان
واناطق وکنڈا بالنسبۃ الی الفرس وان لم یکن دخلا
فی حقیقتہ جزئیاتہ بل کان خارجا عن تلک الحقیقتہ
فہو عرضی کالضاحک بالنسبۃ الی الانسان فانه
عرضی لم یدخل فی حقیقتہ زید وکرواحیوان
ہی الانسان لما مر من اہ مرکب من الجوان والناطق
فقط فقیں انہ خارج عنہ وعلی ہذا لایکون نفس الماہیۃ
ذاتیۃ بل کون من العرضیات لانہا تخالف الذاتی
بذلک التفسیر کل ما تخالفہ ہو عرضی وقد ثقال الذاتی
مالیس عرضی ای لیس بخاص فی نفس الماہیۃ ذاتیۃ

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

الصورة

سہ ای لہذا لے المقصود "لوح شان ما یثابہ"

التصور

سہ ای علی تہا المکار علی بطلان الخ "عسہ بلیہ برتھ یمن الخ"

بنی علی بطلان ترکیب لما ہیتہ عن امرین متساویین اور
 مساویات و تعامل ان یقول ثعلبی ہذا کان الا لازم
 علیہ ان لا ینکر الجنس فی تعریف الفصل لانه جینسہ
 لا طائل تحت ذکر الجنس فی تعریف الفصل اصلا لانه
 لا یفید شیئاً من الشمول والا حراز کان ذکرہ لغوا قلنا
 ذکر الجنس ہنا لیدل علی المقصود بالمطابقہ وذلک
 اور فقط الجنس فی التعریف وذلک اعنی بایمیز شئی
 عما یشکرہ فی الجنس کا ناطق بالنسبہ الی الانسان فانہ
 یمیز الانسان عما یشکرہ فی الجنس اعنی حیوان کا جنس
 و انہل و البقر و غیرہ لانه اذا سل عن الانسان بای
 ہو فی ذاتہ کان الجواب انہ ناطق لان السؤال بای
 ہو فی ذاتہ انما یطلب بایمیز شئی عن غیرہ کل
 بایمیز شئی عن غیرہ و یصل للجواب فان ناطق یمیز الانسان

وہی علی بطلان ترکیب لما ہیتہ عن امرین متساویین اور مساویات و تعامل ان یقول ثعلبی ہذا کان الا لازم علیہ ان لا ینکر الجنس فی تعریف الفصل لانه جینسہ لا طائل تحت ذکر الجنس فی تعریف الفصل اصلا لانه لا یفید شیئاً من الشمول والا حراز کان ذکرہ لغوا قلنا ذکر الجنس ہنا لیدل علی المقصود بالمطابقہ وذلک اور فقط الجنس فی التعریف وذلک اعنی بایمیز شئی عما یشکرہ فی الجنس کا ناطق بالنسبہ الی الانسان فانہ یمیز الانسان عما یشکرہ فی الجنس اعنی حیوان کا جنس و انہل و البقر و غیرہ لانه اذا سل عن الانسان بای ہو فی ذاتہ کان الجواب انہ ناطق لان السؤال بای ہو فی ذاتہ انما یطلب بایمیز شئی عن غیرہ کل بایمیز شئی عن غیرہ و یصل للجواب فان ناطق یمیز الانسان

سہ ای علی تہا المکار علی بطلان الخ "عسہ بلیہ برتھ یمن الخ"

سہ ای علی تہا المکار علی بطلان الخ "عسہ بلیہ برتھ یمن الخ"

هذا هو المقصود من قوله تعالى انما الله تعالى هو الغني عن العالمين
الذي لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يحتاج الى احد من عباده
لأنه تعالى هو الغني عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني
عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني عن كل شيء

وغیره ویرسم بانه کلی قیال علی ماتحت تحاقق متخلفه قولاً
عرضیا أقول العرضی اما لازم او مفارق لانه انما لا یتمتع
انفکاکه عن ما بهیة اولایه متبع انفکاکه منها والاول هو العرض
کالکتابه بالقوة بالنسبة الى الانسان الثاني هو عرض المفارق
کالکتابه بالفعل بالنسبة الى الانسان وكل واحد منهما اما خاصة وعامة
عام لان ان تخضع حقيقة واحدة فقط فهو الخاصة کالمضاحک
بالقوة او بالفعل بالنسبة الى الانسان فان المضاحک بالقوة
عرض لازم لانه لا انفکاک عن ما بهیة الانسان تخضع حقيقة واحدة
وهی ما بهیة الانسان في المضاحک بالفعل عرض مفارق لا ینفک
عن ما بهیة الانسان تخضع بها وترسم ای الخاصية بانها کتیه تعال
على ماتحت حقيقة واحدة فقط قولاً عرضیا قولاً کتیه مشترکاً غیر
وقوله تعال على ماتحت حقيقة واحدة جستن شامل للکلیات الخ فقولاً فقط
یخرج الجس والعرض عام لکونهما مقبولین ماتحت نفس متخلفه وقوله قولاً عرضیا

هذا هو المقصود من قوله تعالى انما الله تعالى هو الغني عن العالمين
الذي لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يحتاج الى احد من عباده
لأنه تعالى هو الغني عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني
عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني عن كل شيء



هذا هو المقصود من قوله تعالى انما الله تعالى هو الغني عن العالمين
الذي لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يحتاج الى احد من عباده
لأنه تعالى هو الغني عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني
عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني عن كل شيء

هذا هو المقصود من قوله تعالى انما الله تعالى هو الغني عن العالمين
الذي لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يحتاج الى احد من عباده
لأنه تعالى هو الغني عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني
عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني عن كل شيء

هذا هو المقصود من قوله تعالى انما الله تعالى هو الغني عن العالمين
الذي لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يحتاج الى احد من عباده
لأنه تعالى هو الغني عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني
عن كل شيء والاعتماد على الله تعالى هو الغني عن كل شيء

يُخرج النوع والفصل لانها مقولان على ما تحت حقيقة واحدة قولاً ذاتياً لا عرضياً وان لم يمتص كل واحد من اللازم والمفارق بحقيقة واحدة بل يعرّف حقائق فوق واحدة فهو العرض العام لا يمتص بالقوة والفعل للانسان وغيره من الحيوانات فان التنفس بالقوة عرض لازم غير مفك عن ماهية الانسان وغيره من الحيوانات غير محض حقيقة واحدة والتنفس بالفعل عرض مفارق ينفك عن ماهيتها غير مختص بماهية واحدة ويرسم العرض العام اياً كلي يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً عرضياً قوله كلي زائد كما مر وقوله يقال جنس شامل للكليات وقوله على ما تحت حقائق مختلفة يخرج النوع والفصل والحاشية لانها لا يقال الا على ما تحت حقيقة واحدة وقوله قولاً عرضياً يخرج الجنس لانه قول ذاتي لا عرضي

الكلبيات الخمس

منه قوله في قوله تعالى انما الله تعالى له ما يشاء

التصوير

منه قوله في قوله تعالى انما الله تعالى له ما يشاء

منه قوله في قوله تعالى انما الله تعالى له ما يشاء

ومثل هذا هو الحق التام اما كونه حة اطلاق الحد في اللغة المنع
 وهذا كونه مشتملا على الذاتيات بل عن قول الغير فيه واما كونه
 تاما فكلون الذاتيات مذكورة بنها ما فيه الحد انما تصح مع الذ
 نية كسب بن الجنس البعيد وفصله القريب كالجسم الناطق بالنبية
 الى الانسان فانه اذا سل عن الانسان با هو وحيث ان
 جسم ناطق كان الحد ناقصا اما كونه صد اطلاقا واما كونه ناقصا
 فلهذا ذكر بعض الذاتيات فيه والرسم القريب ينقسم الى قسمين تام
 وناقص اما الرسم التام فهو الذي يتركب من جنس اشئ والقريب ناقصة
 اللازمة لكالجوان ايضا حك في تعريف الانسان اما كونه رسما
 فلان رسم الدار اثرها ولما كان هذا التعريف الخاصية اللازمة لمتى
 هي من اثر اشئ كان تعريفها بالانوار واما كونه تاما فحق الشاينة
 بينه وبين الحد التام من جهة انه وضع فيه الجنس القريب قيد بامر
 يتحقق بالاشئ ولما الرسم ناقص الذي يتركب من جنس اشئ يتحقق

منه قوله في قوله تعالى انما الله تعالى له ما يشاء

جملتها لآكل واحد منها بحقيقة واحدة كقولنا في تعريف
 الإنسان إننا شئ على قدميه ^{بمعنى} عريض الأنف عارٍ بادي الشرة
 مستقيم القامة ضحاك ^{بمعنى} بالطنع فان جملة هذه الامور العرضية
 مختصة بالإنسان لا غير جملة كل واحد منها لوجود
 بعض منها في غيره ايضا اما كونه رسما ظاهرا من الناحية
 اللازمة من اننا شئ فيكون تعريفنا بالانسان
 جوهر الرسم واما كونه ناقصا لعدم ذكر بعض اجزاء الرسم
 التام فيه حتى يتحقق التشابه بينه وبين الحد الناقص
 كتحققها بين الرسم التام والحد الناقص ^{بمعنى} قال القضايا
 التقنية قول صحيح ان يقال قائلة انه صادق فيه
 او كاذب فيه وهي حليته كقولنا زيد كاتب اما شرطية متصلة
 كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار موجود اما شرطية
 منفصلة كقولنا العبد اما ان يكون زوجا او فردا

القول الشـ

سید الشہداء امام کاظم علیہ السلام سے ملنے کے لئے حضرت علیؑ کو مدعو کیا گیا۔ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے اپنے آپ کو رسول اللہ ﷺ سے ملنے کے لئے بھیجا تھا، مگر آپ نے مجھے نہیں مانا۔ اب میں اپنے آپ کو آپ کے پیغمبر سے ملنے کے لئے بھیجتا ہوں۔

چھوٹا تیرا اسرار خاص : ان کو کہہ شاد بالہم درالضيق عدو کرم جیو لا جلائے
الشیطان کرم احسن کرم احسن کرم احسن

والله اعلم بالصواب

التصديقات

۲۲

اقول لما فرغ المصنف عن القول ان الشايع شرع في
 الحجة وبقي القضايا المرتبة الموصلة الى المطلوب تصدق
 والقضية قول ^{يصح} ان يقال لعالمه انه صادق فيه او
 كاذب فيه وهو الذي يسمى بسيمية بعضهم خبرا اقول هو المركب
 سواء كان لفظا مركبا كما في القضية الملقوفة او مفردا
 عطفيا مركبا كما في القضية المعقولة وهو اى القول حنبس
 يتناول الاقوال ثمانية واثنا عشرة والاشائية وقوله
 يصح ان يقال لعالمه انه صادق فيه او كاذب فيه ^{بغير محذور} فصل
 عن الاقوال الناقصة والاشادات من الامر والنهي و
 الاستفهام وغير ما دعى اى القضية تنقسم الى قسمين جمالية
 والاخر شرطية فان الحكم عليه به في القضية ان كان مفردا
 فالقضية عليه تكونا زيدا كاتب الاشارة وفيه نظر لان الحكم
 عليه به لا يلزم ان يكونا مفردين في الجملة بل قد يكون احدهما

جمله مخوزید باجوه مطلق و بشرطیه اما متصله و بی التي حکیم
 انها بصدق قضیه اولاصدقنا علی تقدیر صدق قضیه
 و بی موجبه ان حکم فیها بايجاب صدق قضیه علی تقدیر
 صدق قضیه اخرى کقولنا ان کانت الشمس طالعه
 فالنهار موجود و سالبه ان حکم فیها بلب صدق قضیه
 علی تقدیر صدق قضیه اخرى کقولنا لیس النکاح
 طالع فاللیل موجود اما بشرطیه منفصله و بی التي حکیم فیها
 بالتانی بین القضیتین فان حکم فیها بالتانی بايجاب
 فالقضیه منفصله موجبه کقولنا العدد اما ان يكون و جا
 او فرد و ان حکم فیها بالتانی سلبا فالقضیه منفصله
 سالبه کقولنا لیس اما ان يكون الانسان اسودا و کاتا
قال الجزء الاول من المحلیه یسمى موضوعا و الثانی
 محمولا و الجزء الاول من الشرطیه یسمى مقیدا و الثانی تالیلا

القضايا

تیس تا بیست و یکم از کلیان در این کتاب است از احادیث نقل شده است که در این کتاب
 در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب

و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب

و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب

و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب
 و این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب در این باب از این کتاب

من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع

التصديقات

المثال في تصديقات ١٢
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع

من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع

اقول الجزر الاول اى المحكوم عليه من القضية الحكمية يسمى
 موضوعا لانه انما وضع ان يحكم عليه بشئ والجزر الثاني
 اى المحكوم به بنسبته يسمى محمولا لانه انما وضع لان يحل على شئ
 والنسبة التى يرتبط بها المحمول بالموضوع تسمى نسبة حكمية ولم يذكر
 المصنف الجزر الثالث مع انه لابد منه فى القضية لكونه جزءا منها
 متبعا والجزر الاول من الشرطية يسمى مقدما للتقدم فى الذكر
 والجزر الثانى تأييدا لكونه تابعا وهو من التسليمين المتبع
قال القضية المبرهنة كقولنا زيد كاتب اما سالبه كقولنا زيد
 ليس كاتب **اقول** القضية متقدمة تأييدا الى مبرهنة سالبه لان
 تلك النسبة التى ذكرنا بان كانت حكما بان يقال الموضع محمول
 فاقضية مبرهنة كقولنا زيد كاتب بان كانت حكما بان يقال
 الموضع ليس محمول فاقضية سالبه كقولنا زيد ليس كاتب
قال وكل واحد منهما اما مخصوصه كما ذكرنا او اكلية مبرهنة كقولنا

من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع
 من لم يثبت له حق في الموضع لم يثبت له حق في الموضع

كل انسان كاتب الاشياء من الانسان كاتب ما جزئية متقولنا
بعض الانسان كاتب بعض الانسان ليس كاتب لما ان
لا تكون كذا تسمى مملكة قولنا الانسان كاتب الانسان ليس
بكاتب اقول كل واحدة من القضية الموجبة والسالبة الممكنة
مخصوصة ومحصورة سواء كانت كلية او جزئية او مملكة لانه ان
كان الموضوع في القضية مضمنا معينا جزئيا فالقضية مخصوصة
وكذا في مثال الموجبة والسالبة كخزيرة كاتب زيد كاتب زيد متبشرا
مخصوصة فلهذا كل موضوعا وقد يقال ان الحقيقة للكون موضوعا
معينا جزئيا وان لم يكن موضوعا اي موضوعا لقضية مضمنا
معينا جزئيا بل كقول غير معين كليا فان بين فيما كتبه او لم
يكن الكتابة والموجبة فالقضية مخصوصة ومحصورة لانه ان كانا مخصوصة
موضوعا واما كونها مسوقة فلا تستلزمها على المسوق الذي اللفظ الدال
على كونه او لم يجر حاصرا لها محيطا بها او هو مسوق البديهة

الحمليات

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

٢٦
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم

يحضر البلد كالميل على كية الاثر او يحضره الموقوفه الموصيه
 يحكم فيها على كل الاثر او على العنصر او على التقدريين فالحكم بالاجاب
 او بالبيان كان الاول فالتقصية كية متوجهة لقولنا كل انسان كاتب
 او بالية لقولنا لا شيء من الانسان كاتب بالسور في الوجبة فكيف نحمل
 وفي السالبة فكيف نحمل لا شيء من الاولاد كذا وكذا في الثاني على ان كان
 الحكم في التقصية على بعض الاثر او فالتقصية جزئية متوجهة لقولنا
 بعض الانسان كاتب او بالية لقولنا بعض الانسان كاتب
 والسور في التقصية الجزئية الموجبة نحو بعض واحد فقط وفي الجزئية السالبة
 نحو ليس كل وليس بعض وليس ان الحكم ان ادى ان لم يكن الموصوف
 في التقصية شخصاً معيناً ولم يكن الحكم فيها على كل الاثر او على بعضها فالتقصية
 متعممة لقولنا الانسان كاتب بل الانسان كاتب بل ان كان كذا وكذا
 اتي حكم عليها فاذ كان الحكم متعمماً كانت الشئ في وقتها لا يكون ان
 التقصية الطبيعية خارجة عنها فلا يصدق الحكم لا نقول الحكم

على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم

التصديقات

على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم

على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم

على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم
 على كل واحد منكم ما في يده من العلم

في القضايا المتبقية في العلوم العقلية الطبيعية بمتبة
 في العلوم لعدم نتائجها من جهة العلم لا من جهة
 والمتصلة بالزمنية كقولنا كانت الشمس طالعة فالنهار موجودا
 اتفاقية كقولنا ان كان الانسان طاعا فالحاكم اياه
 اما حقيقية كقولنا العدد المزدوج او فردا اما لغة الجمع فقط كقولنا
 هذا شئ اما شجرة او مجرور اما لغة الجمع فقط كقولنا زيد اما ان يكون
 في البحر او لا يفيق **اقول** لما فرغ من قسم الشريعة في قسم
 الشرعية سوار كانت متصلة او منفصلة اما الشرعية المتصلة
 الى قسمين احدهما الزمنية والآخر اتفاقية لانه ان كان صدق
 الثاني فيما على تقدير وقوع صدق المقدم لعلاقة بينهما توجب
 وذلك اتفاقية متصلة لزمنية والمرة بالعلاقة ههنا شئ يستلزم
 المقدم الثاني كالعلاقة لعللية تضالفا لعللية فلكولنا ان
 كانت الشمس طالعة فالنهار موجودا فان طلوع الشمس على وجود

انطباعات

في القضايا المتبقية في العلوم العقلية الطبيعية بمتبة
 في العلوم لعدم نتائجها من جهة العلم لا من جهة
 والمتصلة بالزمنية كقولنا كانت الشمس طالعة فالنهار موجودا
 اتفاقية كقولنا ان كان الانسان طاعا فالحاكم اياه
 اما حقيقية كقولنا العدد المزدوج او فردا اما لغة الجمع فقط كقولنا
 هذا شئ اما شجرة او مجرور اما لغة الجمع فقط كقولنا زيد اما ان يكون
 في البحر او لا يفيق **اقول** لما فرغ من قسم الشريعة في قسم
 الشرعية سوار كانت متصلة او منفصلة اما الشرعية المتصلة
 الى قسمين احدهما الزمنية والآخر اتفاقية لانه ان كان صدق
 الثاني فيما على تقدير وقوع صدق المقدم لعلاقة بينهما توجب
 وذلك اتفاقية متصلة لزمنية والمرة بالعلاقة ههنا شئ يستلزم
 المقدم الثاني كالعلاقة لعللية تضالفا لعللية فلكولنا ان
 كانت الشمس طالعة فالنهار موجودا فان طلوع الشمس على وجود

لا فؤاد ولا قلب
لكن في القلوب
التي هي في القلوب
التي هي في القلوب

والله اعلم
بما في القلوب
والله اعلم
بما في القلوب

والله اعلم
بما في القلوب
والله اعلم
بما في القلوب

التباعد والما اهلوية فلقونا كل كان انما موجودا في طاعة
فان جود انما حلول لطلوع الشمس انما انصاف فلقونا انما
زيدا باليك فكاربه وانما صدق التالي في انصافه على تقدير وقوع
صدق القدم لا لعلاقة فلو قبل على سبيل الاتفاق فالتقصية
اتفاقية فلقونا انما الانسان انما اتفاقا كما هو حق فانه لا علاقة بين
ناطقة الانسان ناهية الحكمه كما هي يحول لتصل سلامنا طمينة
الانسان ناهية الحكمه كما هي يحول لتصل سلامنا طمينة
بينها هنا والاشربة انصافه فلقونا على ثمة فسام حقيقة فلقونا
ومانة فلقونا انما حكم فيها بالتالي بين خبرها في الصدق والصدق
فالتقصية فلقونا حقيقة فلقونا اعدا ما زوج او خروفاة حكم في
هذه تقصية بانما اجتماع الزوج والفرع على اعدا ما يتقاسم فلقونا
عنده انما سميت حقيقة لان الثاني بين انما اشبه الثاني مع ابن
في انما الثاني في زيد فلقونا في جزائي الصدق والصدق فلقونا

والله اعلم
بما في القلوب
والله اعلم
بما في القلوب

التصديقات

والله اعلم
بما في القلوب
والله اعلم
بما في القلوب

والله اعلم
بما في القلوب
والله اعلم
بما في القلوب

الحقيقة الانفصال ان حكمي القضية بالتساوي بين ابيائي الصدق
فالقضية منفصلة بانهما جميعا كقولنا ابي ابي الشجر او جفاء حكمي هذا
القضية بالتساوي بين الشجر او الجفاء في الصدق قطعا في الكذب
ايكون الشيء الواحد لا شجر ولا جفاء او اهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين خبر ابيائي الصدق وان حكمي القضية بالتساوي بين
في الكذب قطعا في الصدق فالقضية انما لم تكونا اياه ان
ليكون الشجر واما ان لا يفرق فانه حكمي هذه القضية بالتساوي بين ان
لا يكون الشجر وان لا يفرق لا يبين ان يكون الشجر وان لا يفرق
ان يكون في الشجر وان لا يفرق فانهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين ابيائي الكذب قال قد يكون المنفصلات ذات خبر ابي
العدد واما زائد او ناقص امسا و قول المنفصلات المذكورة كبر
كل واحدة منها عن خبر ابيها فاما ما قد تتركب من اكثر خبرين
المنفصلات حقيقة فليكون العدد واما ناقص امسا فانه حكم

المنفصلات

الحقيقة الانفصال ان حكمي القضية بالتساوي بين ابيائي الصدق
فالقضية منفصلة بانهما جميعا كقولنا ابي ابي الشجر او جفاء حكمي هذا
القضية بالتساوي بين الشجر او الجفاء في الصدق قطعا في الكذب
ايكون الشيء الواحد لا شجر ولا جفاء او اهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين خبر ابيائي الصدق وان حكمي القضية بالتساوي بين
في الكذب قطعا في الصدق فالقضية انما لم تكونا اياه ان
ليكون الشجر واما ان لا يفرق فانه حكمي هذه القضية بالتساوي بين ان
لا يكون الشجر وان لا يفرق لا يبين ان يكون الشجر وان لا يفرق
ان يكون في الشجر وان لا يفرق فانهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين ابيائي الكذب قال قد يكون المنفصلات ذات خبر ابي
العدد واما زائد او ناقص امسا و قول المنفصلات المذكورة كبر
كل واحدة منها عن خبر ابيها فاما ما قد تتركب من اكثر خبرين
المنفصلات حقيقة فليكون العدد واما ناقص امسا فانه حكم

الحقيقة الانفصال ان حكمي القضية بالتساوي بين ابيائي الصدق
فالقضية منفصلة بانهما جميعا كقولنا ابي ابي الشجر او جفاء حكمي هذا
القضية بالتساوي بين الشجر او الجفاء في الصدق قطعا في الكذب
ايكون الشيء الواحد لا شجر ولا جفاء او اهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين خبر ابيائي الصدق وان حكمي القضية بالتساوي بين
في الكذب قطعا في الصدق فالقضية انما لم تكونا اياه ان
ليكون الشجر واما ان لا يفرق فانه حكمي هذه القضية بالتساوي بين ان
لا يكون الشجر وان لا يفرق لا يبين ان يكون الشجر وان لا يفرق
ان يكون في الشجر وان لا يفرق فانهما ميتة بانهما جميعا
شيء اجمع بين ابيائي الكذب قال قد يكون المنفصلات ذات خبر ابي
العدد واما زائد او ناقص امسا و قول المنفصلات المذكورة كبر
كل واحدة منها عن خبر ابيها فاما ما قد تتركب من اكثر خبرين
المنفصلات حقيقة فليكون العدد واما ناقص امسا فانه حكم

منفصله کتون العد واما ان يكون مساويا لذلک العد
او زائدا عليه واما قصاعنه والجزء الثاني اعني قوله او زائدا
عليه واما قصاعنه منفصله والجزء الاول حملية واصلها هذا
العد واما ان يكون مساويا لذلک العد او غير ساو له
لکن اذا لم يكن مساويا لکان زائدا عليه واما قصاعنه فلما كانت
بذاته منفصلة في قوة تلك الحلية قيمت مقامها فيطن انها
عربية من ثلثة اجزاء و لكننا باحقيقه مركبة من الحلية واصلها
كما عرفت فلما تتركب الحقيقة الامن جزئين وكونا لثمة
الخلو بخلاف مانعة الحجب فانها قد تتركب من ثلثة اجزاء
قصاعدا ولبيا نأطول لا يليق بهذا المختصر فليطلب في
الطولات قال انما نقص هذا لثمة القضاة بالاجابة السلب
بحيث يقتضي لثمة ان يكون احد هما صادقة والاخرى كاذبة
فتكونا زيدا كاتب زيد ليس كاتب قول من الاصطلاحات

در کتب مختلفه نوشته اخبار قضا و طواری الخ تا ذکر نبی زنده ام، اصولی انور علی حدیث نبوت و علمیه

لقد قُتل عدد الزمان
لنبتة الزمان
فوق غان غان
فوق غان غان

بنی عامه و متعلق اسماء و اولاد و کتب و اشیاء و غیره
فانم و غلام و بنی ازین اسماء و اولاد و کتب و اشیاء و غیره
بنی عامه و متعلق اسماء و اولاد و کتب و اشیاء و غیره
فانم و غلام و بنی ازین اسماء و اولاد و کتب و اشیاء و غیره

۱۰
 ۹
 ۸
 ۷
 ۶
 ۵
 ۴
 ۳
 ۲
 ۱

التصميم

التقديرات

سورة النبیة

قال من ادعى ان
الاول كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

لا تحقيق التناقض فيما لا يوجد اختلافهما في اكلية والجزئية بان يكون
احدهما اكلية والاخرى جزئية ونه انما يكون بعد اتفاقهما في الوجود
المذكورة ولوقيل بعد قول في اكلية والجزئية قوله ايضا لكان او
ليكون اشارة اليه عنى بعد اتفاقهما في الوحدة المذكورة وانما
ان لم يتحقق التناقض في المحصورين الا بعد اختلافهما في اكلية والجزئية
لان اكلية من قد كذا بان محمول انسان كان متبلا في نفس الانسان
والجزئيين قد قصد ان يكونا بعض الانسان كان متبلا في بعض الانسان
ليس كما تبين في اكلية الجزئية لا اكلية وبعبارة اخرى نقض الجزئية
لا الجزئية وان كانت التضيقتان متبليتين فكما حكم المحصورين لان المحل
من المحصورات في الحقيقة من حيث انها في قوة الجزئيات قال العكس
فبصرف الموضوع محمود لا محمول موضوعا عن اكلية والجزئية
والكذب بجماله اقول من تلك الاصطلاحات المنطقية المذكورة
العكس هو عبارة عن ان يصير الموضوع في القضية محمول

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

التصديقات

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

في قوله اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها
فان اولها كان اولها

موضوعا مع بقا الكيفية الى الایجاب السلبی كان اصل حجابا
كان لعكس مع حيا وان كان سلبا كان العكس ايضا كذلك يقع العكس
والكذب في ان كان اصل صادق اياي وجه كان لعكس ايضا
كذلك ان كان كاذبا كان العكس ايضا كذلك كما اذا اردنا ان نعكس
قولنا كل انسان حيوان جعلنا الجذر الاول ثانيا والثاني اولاً
وقلنا بعض الحيوان انسان واذا اردنا ان نعكس قولنا لا شيء
من الحجر انسان قلنا لا شيء من الانسان بحجر ولو قال المصنف
العكس هو جعل الجذر الاول من القضية ثانيا والجذر الثاني
اولاً كان اصوب لأن ما هو الموضوع لا يصح محموله الا وهو المحمول
لا يصح موضوعا اصلاً ولكن قلنا ذلك لكن نخرج عن التعريف
عكس الشرطيات وانما اعتبر بقا السلب الایجاب لا تنقسم
القضايا فلم يجدوا في الاكثرية جعل المنكوص صادقاً لازماً
للحال الموافق له في السلب الایجاب انما اعتبر بقا الصدق

العكس

عنه اي في التواتر وعند الحكم ١١٠ عنه اي من قبله وكيف والصدف ١٢٠ عنه اي من قبله في التواتر ١٢١

مع انہ کے کہیں کہیں اور نہیں ملے گا بلکہ یہ وہ لفظ الہامی ہے جس کا معنی ہے کہ اس کے ساتھ کسی اور لفظ کی ضرورت نہیں ہے۔

من انما يصدق الانسان على الانسان

من انما يصدق الحيوان على الحيوان

اتصيات

من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان

تنكس اليها والحجة ههنا كالحجة التي ذكرنا باقية فانه اذا صدق
بعض الحيوان انسان يلزم ان يصدق بعض الانسان حيوانا
بغيره شيئا يصدق فاما الحيوان الانسان فليكون بعض الحيوان انسانا
وهو يقول على تقدير صدق قولنا بعض الحيوان انسان يلزم
ان يصدق بعض الانسان حيوانا الا لصدق تقيضه وهو لا شيء
من الانسان حيوانا يلزمه حكمه هو لا شيء من الحيوان انسانا
اصل بعض الحيوان انسان بنقطع وتضمنه الا لازم الى الال حتى
يلزم سلب الشيء عن نفسه كما قال السالبة لكي لا يتعاكس وتكون
بنفسه فانه اذا صدق الشيء من الانسان كحج يصدق الشيء من الحجر
بانسان قول السالبة لكي لا يتنكس سالبة لكي لا يكون لها
الى السالبة لكي لا يتنكس فانه اذا صدق الشيء من الحجر انسانا
ان يصدق الشيء من الانسان كحج الا لصدق تقيضه وهو الانسان
تجوز تنكس قولنا بعض الحيوان انسان كان لال الشيء من الحيوان

من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان
من انما يصدق الانسان على الانسان
من انما يصدق الحيوان على الحيوان

في نفسه لا انها بحيث لو سلتنا زم عن اهل اتمان مما و قوله
 زم عنها انهم من غير التمسك او التمسك لانها وان سلم مقدماتها
 لكن على لزوم مناشي آخر لا مكان التمسك في مدلولها عنها و قوله
 لذاتها بخبر عن القياس الذي يلزم عنه بوجه التسليم قول آخر
 لا لذاته بل بوجه مقدماته خبيثة كما في قياس السواء و بوجه
 من قولين بحيث يكون متعلق محمول ولها موضوع الآخر قولنا اساء
 لب ساء و كبح فان من القولين سائر ان ان ساء و كبح
 لا لذاته بل بوجه مقدماته خبيثة و هي ان كل ساء و كسا
 اشئ ساء و لذلك الشئ و انما قال ان قول من قبل من مقدمات
 اساء يلزم الدلالة ان المقدمات قد عرفنا بانها ما جعلت خبر القياس
 فائدة القياس من تعريفها و لو اخذت به ايضا في قول القياس
 بعد فقال هو ما اتقوا في مثال كبح ساء و كبح من حيث ساء
 جسم محدث اما استثنائي قولنا ان كانت اس طاعة فالسواء موجود

القياس الاقتراني

هذا هو القياس الاقتراني وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر

هذا هو القياس الاقتراني وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر

هذا هو القياس الاقتراني وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر

هذا هو القياس الاقتراني وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر

هذا هو القياس الاقتراني وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر
 وهو الذي لا يثبت به الحكم الا بقرينة الحكم الآخر

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

الكنش طاعة فالنهار موجود لكن النهار ليس موجودا في نفسه ليس بطاعة
 اقول القياس يقتضي التبيين في مقترني ولا يشترط في لانه لو امكن صير
 اوقضيها من كونه في الفعل فلو اقراني بقولنا كل من لم يمتنع في كل
 محدث فكل من لم يمتنع في كل من لم يمتنع في كل من لم يمتنع في كل
 فلو شئت اني بقولنا ان كانت طاعة فالنهار موجود لكن طاعة
 ينتج فالنهار موجود لكن النهار ليس موجودا في نفسه ليس بطاعة
 سمي الاول قرنا للكون الحد وفيه مقتضى غير مشتاة وانما سمي الثاني
 اشتنايا لاشتاه على اداه الاشتاه وهو لكن لا لمزك من عين النتيجة
 اوقضيها من كونه في الفعل في القياس هو ان يكون في اواخر اوقضيها
 المذكورين بالترتيب في النتيجة قال المكيين في القياس عدم
 هذا وسطا وموضوع المطلوب سمي هذا من محمول المطلوب سمي هذا
 والقدرة التي فيها الاصحقر في الصغرى التي فيها الاكبر سمي الكبرى
 اقول اعلم ان التبرك المكيين مقتضى القياس عدم سمي هذا وسطا

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

التصديقات

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

باصطلاح منقول من كتاب المنطق
 الاشياء من حيث هي في نفسها
 فيكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه
 لا يمتنع ان يكون المقول في نفسه

لتوسط بين طرفي المثلث اكان مجموعها اوجمولا او مقدها اوكا
وقد مرنا انما اتقا موضوع المثلث بسببي حد اصغر لانه نفس في
الاعقاب نفس اقل افراد فيكون مجموع المثلث بسببي حد اكبر
لان عملي في الاعقاب لانهم انفراد فيكون اكل المقدمه من مقدمات
القياس التي فيها الاصغر السمي الصغرى لثامها على الاصغر فليكون
وات الاصغر ونه ليس الاسمي الصغرى المقدمه التي فيها الاكبر السمي الكبري
لثامها على الاكبر فليكون في الاكبر نه ليس الاسمي الكبري في الاكبر
بالكبري في الاكبر والاسم في الكلية والجزئية سمي قريته ونحو ذلك
المصنف هذا قال بهياه ابايت من الصغرى الكبري سمي شكلا
والا تسكال رتبة لان الحد الاوسط اتمان مجموعا في الصغرى موضوعا
في الكبري فهو الشكل الاول اتمان العكس فهو الشكل الرابع والحاصل
موضوعا منها فهو الثالث اتمان مجموعا فيها فهو الثاني فمنا ذلك
الاربعة ذكرت في المثلث اقول النهاية الحاصلة من اقل الصغرى الكبري

القياس لاقتران

ان يكون بين طرفي المثلث اكان مجموعها اوجمولا او مقدها اوكا
وقد مرنا انما اتقا موضوع المثلث بسببي حد اصغر لانه نفس في
الاعقاب نفس اقل افراد فيكون مجموع المثلث بسببي حد اكبر
لان عملي في الاعقاب لانهم انفراد فيكون اكل المقدمه من مقدمات
القياس التي فيها الاصغر السمي الصغرى لثامها على الاصغر فليكون
وات الاصغر ونه ليس الاسمي الصغرى المقدمه التي فيها الاكبر السمي الكبري
لثامها على الاكبر فليكون في الاكبر نه ليس الاسمي الكبري في الاكبر
بالكبري في الاكبر والاسم في الكلية والجزئية سمي قريته ونحو ذلك
المصنف هذا قال بهياه ابايت من الصغرى الكبري سمي شكلا
والا تسكال رتبة لان الحد الاوسط اتمان مجموعا في الصغرى موضوعا
في الكبري فهو الشكل الاول اتمان العكس فهو الشكل الرابع والحاصل
موضوعا منها فهو الثالث اتمان مجموعا فيها فهو الثاني فمنا ذلك
الاربعة ذكرت في المثلث اقول النهاية الحاصلة من اقل الصغرى الكبري

ان يكون بين طرفي المثلث اكان مجموعها اوجمولا او مقدها اوكا
وقد مرنا انما اتقا موضوع المثلث بسببي حد اصغر لانه نفس في
الاعقاب نفس اقل افراد فيكون مجموع المثلث بسببي حد اكبر
لان عملي في الاعقاب لانهم انفراد فيكون اكل المقدمه من مقدمات
القياس التي فيها الاصغر السمي الصغرى لثامها على الاصغر فليكون
وات الاصغر ونه ليس الاسمي الصغرى المقدمه التي فيها الاكبر السمي الكبري
لثامها على الاكبر فليكون في الاكبر نه ليس الاسمي الكبري في الاكبر
بالكبري في الاكبر والاسم في الكلية والجزئية سمي قريته ونحو ذلك
المصنف هذا قال بهياه ابايت من الصغرى الكبري سمي شكلا
والا تسكال رتبة لان الحد الاوسط اتمان مجموعا في الصغرى موضوعا
في الكبري فهو الشكل الاول اتمان العكس فهو الشكل الرابع والحاصل
موضوعا منها فهو الثالث اتمان مجموعا فيها فهو الثاني فمنا ذلك
الاربعة ذكرت في المثلث اقول النهاية الحاصلة من اقل الصغرى الكبري

ما هو قريب الى الطبع هو الشكل الاول ابائيه معنى الثاني ان
 والارج ثلثه عند الاتساج الى الاول ومن اطلع سيمتع
 مستقيم لا يحتاج الى رد شكل الثاني الى الاول لانه
 اقرب لما يقين اليه لشاركة اياه في الصغرى وهي شرت
 المقدمتين لانتساملها على موضع المطلوب لدى هو ثابت
 من المحمول لان المحمول هنا يطلب لاجله واعلم ان شكل الثاني
 انما ينتج اذا كانت مقدمتاها هي الصغرى وكبرى كملتقتين
 بالايجاب السلبى اذا كانت احداهما موجبة والاخرى سلبية
 والاكثارتا اما موجبتين او سلبتين اياها كان تحقيق الاختلاف
 فى النتيجة اما اذا كانتا موجبتين فلانه يصدق كل انسان
 حيوان وكل ناطق حيوان ولحق الايجاب فاذا ابدنا الكبرى
 بقولنا كل فرس حيوان كان الحق سلبا اما اذا كانتا
 سلبتين فلانه يصدق لاشئ من الانسان مجرى لاشئ من الفرس

الاشكال الاربع

انما يكون من الاشكال الاربع
 وهو ان يكون
 المقدمتين
 واحدة
 او
 مختلفتين
 او
 متضادتين
 او
 متناقضتين

على ان يكون المقدمتين
 واحدة
 او
 مختلفتين
 او
 متضادتين
 او
 متناقضتين

انما يكون من الاشكال الاربع
 وهو ان يكون
 المقدمتين
 واحدة
 او
 مختلفتين
 او
 متضادتين
 او
 متناقضتين

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

التصديق

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بحجج كان الحق اسلم في لو بد لنا الكبرى بقولنا لا شيء من الناطق
 بحجج كان الحق الايجابيات ما اذا وجد الاختلاف بين المتدينين
 الايجاب والسلب مع هذا الشرط لا يتم كناية الكبرى في هذا الشكل
 والا لا تخلف النتيجة بقولنا لا شيء من انسان يعرف بعض الحيوان
 فمن الحق الايجابيات لو قلنا بعض الصابل فمن كان الحق السلب
 هذا على تقدير ايجاب الكبرى واما على تقدير سلبها فلا يصح
 قولنا كل انسان حيوان وبعض الجسم حيوان الحق الايجابيات
 واذا قلنا بعض الجسم حيوان كان الحق السلب مذهب كرا
 رحمه الله تعالى في الشرط قال في الشكل الاول هو الذي جعل معيا للعلم
 فغوره بهما جعل متوارضا من نتائج المطالب كلها وضرورية نتيجة
 اربعة اقرب الاول كل جسم مؤلف من كل مؤلف محث وكل جسم محث
 الثاني كل جسم مؤلف من كل مؤلف بقيد خلاشي من الجسم بقيد
 الثالث بعض الجسم مؤلف من كل مؤلف جاث بعض الجسم جاث

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

۵۰
سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

۵۰
 انشاء اللہ یہ سب سببیں ہوں گے کہ
 انھوں نے سب سببوں کو لے کر
 ان کا جی نہیں دیا۔ لیکن اگر
 فی الحال اس معاملہ کو
 موقوف کر دیا جائے تو
 انشاء اللہ اگر وہ اور
 الامام اربعی علیہ السلام
 شریعت کے مطابق ہوں گے
 انھوں نے ان سببوں کو
 افضل میں سے افضل قرار
 دیا ہے کہ ان سببوں کو
 علی بن ابی طالب علیہ السلام

وسالفة كلية كبرى النتيجة سالفة جزئية لقولنا بعض الحيوان لا يشترط
الرجوع بقديم نتيجة بعض الحيوان بقديم ومن هنا يعرف ان ايجاب
الصغرى كلية الكبرى شرط في الشكل الاول الا اختلفت النتيجة لما لا
فلانه يصديق لا شئ من الانسان بفرد كل فرد من الحيوان الايجاب
واذا بدنا الكبرى بقولنا كل فرد صها ل كل الحيوان سلبا ان في
فلانه يصديق كل انسان حيوانا في بعض الحيوان فرد من الحيوان سلبا
الكبرى بقولنا بعض الحيوان صها ل كل الحيوان ايجابا او ايجابا
الاقراني الماسن المحلتيين كمالا من المتصاتين بقولنا ان كانت الشمس
فالنهار موجود وان كان النهار موجودا فالارض مضيئة نتيجة ان
كانت الشمس طالوة فالارض مضيئة واما المنفصلتين بقولنا كل عدد
فرد و زوج وكل زوج فهو امار زوج الزوج اوزم الفرد نتيجة كل عدد
ايفرد اوزم الزوج اوزم الفرد واما من المحلية والمتصلة بقولنا
كل هذا انسانا فهو حيوان وكل حيوان فهو حمار نتيجة كلما كان

القياس الاثني عشراني

افراد و اولاد سلیمان
جیح و از نوادگان سلیمان
افراد و اولاد سلیمان
جیح و از نوادگان سلیمان

انسانا فهو جرم واما من حليته و منفصلة لقولنا كل عدد واما مزج او فرد
 وكل مزج فهو مقسم بمتساوين ينتج كل عدد فهو اما فرد او مقسم
 بتساويين من متصلة و منفصلة لقولنا ان كان هذا انسانا فهو يولد
 كل حيوان فهو اما يبيض او هو ينتج ان كان هذا انسانا فهو اما يبيض او هو
اقول لما قسم المصنف من القياس من قبل الى اقراني اثنائي
 اراد ان يبين ان كل واحد منهما من اي شئ تتركب القياس
 الاقراني اما ان تتركب من مقسطين حليتين كما مر من قبل كل حليتين
 وكل مؤلف من حديث فان كل من باين المقسطين حليته واما ان تتركب من
 مقسطين متصلتين لقولنا ان كانت الشمس طائفة فانها موجودة وان لم تكن
 موجودة فالارض مضدية ينتج من اقران باين المقسطين المتصلتين ان كانت
 الشمس طائفة فالارض مضدية والمردون المتصلتين الازديتياك الاتفاقيتان
 كما ذكر في المطولات واما ان تتركب من مقسطين متصلتين نحو كل عدد
 اما مزج او فرد وكل مزج اما مزج الزوج او مزج الفرد ينتج من اقران

القياس الاقراني الشرح

شرح محمد بن حزم "سبعة اقربا ساءتوا بشيئا" محمد بن يحيى تاليا اقربا شريفا

الشرح بنابر اتمام الامور الشرائع محمد بن يحيى تاليا اقربا شريفا

على ان كل واحد من هذه الاشياء...
 على ان كل واحد من هذه الاشياء...
 على ان كل واحد من هذه الاشياء...

بين مقسطين متصلتين...
 واما ان تتركب من مقسطين متصلتين...
 واما ان تتركب من مقسطين متصلتين...

الطوائف...
 واما ان تتركب من مقسطين متصلتين...
 واما ان تتركب من مقسطين متصلتين...

عنه ليس يجوز في ذلك ^{١٢} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

في المقدمه وانما في المقدمه كذا في المتن والاشارة الى ان المقدمه كذا في المتن

في المقدمه من التاكيد ^{١٣} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

في المقدمه من التاكيد ^{١٤} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

التعليقات

في المقدمه من التاكيد ^{١٥} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

٥٢
 في المقدمه من التاكيد ^{١٦} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

في المقدمه من التاكيد ^{١٧} عله وان لم يتحقق اشتراطه لم يلزم مقدمه من التاكيد

نخرج اعتقاد العقل لان الاعتقاد فيه دليل ممكن زواله وما
 ايقينيات فاقسام منها اوليات وهي ما يحكم العقل فيه
 بمجرور تصور الطرفين كقولنا الواحد نصف الاثنين واكل
 اعظم من الجوز ومنها ثابته هي ما يحكم العقل فيه بحسب ان
 من الحواس الظاهرة عاقلية كقولنا النار تحرقه الشمس تفرق
 وقولنا اننا غصبا وخفا ومنها مجربات هي ما يحكم العقل
 في جزم الحكم فيه الى تكرار المشاهدة مرة بعد اخرى كقولنا
 شرب السم يسمي كسمل للصغار وهذا الحكم انما يحصل بمرحلة المتبادر
 الكثير ومنها حدسيات هي ما يحتاج العقل في جزم الحكم فيه الى
 مرحلة تكرار المشاهدة كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس لاختلاف
 اشكاله النورية بحسب اختلاف اوضاعه من الشمس في اوجها
 ومنها متواترات هي ما يحكم العقل فيه بجزم الحكم بمرحلة السماع
 من جميع خبرات العقل ثم يعتمد على الكثرة كالحكم بان ابن
 آدم خلق من طين

التصديقات

من جملة تصديقات العقل ما هو متواتر من خبرات الحواس
 كقولنا النار تحرق الخشب والشمس تفرق السحاب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب

من جملة تصديقات العقل ما هو متواتر من خبرات الحواس
 كقولنا النار تحرق الخشب والشمس تفرق السحاب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب

من جملة تصديقات العقل ما هو متواتر من خبرات الحواس
 كقولنا النار تحرق الخشب والشمس تفرق السحاب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب

من جملة تصديقات العقل ما هو متواتر من خبرات الحواس
 كقولنا النار تحرق الخشب والشمس تفرق السحاب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو حدسي كقولنا الواحد نصف الاثنين
 ومنها ما هو مجرب كقولنا النار تحرق الخشب
 ومنها ما هو متواتر كقولنا النار تحرق الخشب

استهوا وکرمه شریفین که با یکدست عاقل و عاقله انفسا را در دوازده ای می باشد و هر دو عاقل و عاقله بر صورت پرستند و در حق غیب که درین طبع مخفی و درست نیست کسی بردان اجازه از او قوت می یابند و گفتار



